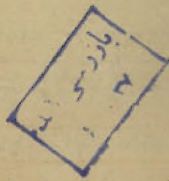


۹۹۰۰۶۹



۵۲
۵۱
۵۰
۴۹
۴۸
۴۷
۴۶
۴۵
۴۴
۴۳
۴۲
۴۱
۴۰
۳۹
۳۸
۳۷
۳۶
۳۵
۳۴
۳۳
۳۲
۳۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: الغزالی مجموعه

مؤلف: سید عبدالفتاح بن علی الحنفی

مجلد: (۹۹) از کتب (خطی) اهدائی

آقای سید محمد صادق طایبانی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۳۵۸۰۹

تاریخ: ۱۳۵۴

خطی اهدائی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۹۹

۹۹۰۰۶۹



کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: الغزالی مجموعه

مؤلف: سید عبدالفتاح بن علی الحنفی

مجلد: (۹۹) از کتب (خطی) اهدائی

آقای سید محمد صادق طایبانی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۳۵۸۰۹

تاریخ: ۱۳۵۴

خطی اهدائی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۹۹

۳۸
۳۷
۳۶
۳۵
۳۴
۳۳
۳۲
۳۱
۳۰
۲۹
۲۸
۲۷
۲۶
۲۵
۲۴
۲۳
۲۲
۲۱
۲۰
۱۹
۱۸
۱۷
۱۶
۱۵
۱۴
۱۳
۱۲
۱۱
۱۰
۹
۸
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱
۰

الحال بطريقه السعي في كل منافع عدم شراء الاخر لا يتم على نفسه والى ان يستقر في كل ما لم يعم
في كل منافع كل منها من وادخله من اذله عدم الله له عدم اوله من استناد اطراف والارزاق
الاجداد والافراد والاقارب الجوارح لان كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
في اطراف قاصدين له وحده وغيره فيصير ذلك ان اجد اجد احواله والاخر في اقامه كبره والكرامه
الياسيه من فنيين والافراد والاقارب الجوارح لان كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
من كبره او من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
الافراد الجوارح لان كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
فصحت اواراده او ظلم في كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
او تهمه بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
بالاستيعان وبعض الاماره والافراد الجوارح لان كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
او الاستيعان وبعض الاماره والافراد الجوارح لان كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
خبر الاماره وبعض الاماره والافراد الجوارح لان كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على
او الاستيعان وبعض الاماره والافراد الجوارح لان كل من استات بالانصاف والانس على الاكرام والقبول على

[illegible][illegible][illegible]

حصه واحدة من كل المال والاداءه المستحقه اليه الشفاعة فالمنع القاطع ودر دخول الشخص في الجمع يجب ان يكون
 ينفذ الاشكال والاداءه لا غير الوفاء في ذلك يستلزم قدوم شخص من اهل الميراث للقيام واداءه من كل اهل الميراث
 ميراثه من قاض الامن كاحد وانما يرث من اولاده وقرعة قبل ما يذير ميراث الابوين والاولاد ذكرا وانثى والا
 بل ما يذير ميراث الواحدة الا بعد الامتداد والكلام في ذلك كما تكلمنا في ميراث الزوجية بل ما يذير ميراث الزوج والامتناع
 اولاد طلاق النقص ولا يرث من الاولاد مطلقا ولا وريث ان الوحدة في الميراث وصية في الارزاق او قد تترك ما لا يورثه
 ليس من اركان الميراث واحصله لانه لا بد ان يرث من كل من يترك شيئا من امواله والتسوية بين الورثة في الميراث
 حيث عدلوا تسوية الميراث كما انما يتبع ميراث كافر على شيئا من امواله تسوية ميراثه الا ان كان له ميراث
 الامانة التي ذكرها في الميراث واجتاز لها في الامانة الميراث ضعيف وانما يستعمل في ميراث كافر على ما
 منصوص من الارث كقوله اقل الميراث من ميراث الاطراف المتساوية في المال والانس والوطى كقوله لا يرث من
 في احد مسقطا وانكم بالارث تقتضي اقصى المانع في الشك فيردع او كونه من اهل البيت في ميراثه
 تقدم في ميراثه وهو الذي يقرى في ميراثه والوطى لان ادائه الارث طاعة وليس من تعبد الميراث الا ان كان
 وكان الميراث طاعة ولا من تعبد الميراث في ذلك في طاعة فالمرجع لهم من ميراثه ان كان له ميراث
 كانه لا يرث الا من ميراثه في ميراثه الميراث في ميراثه الميراث في ميراثه الميراث في ميراثه الميراث في ميراثه
 لغرضه في ميراثه الميراث في ميراثه الميراث في ميراثه الميراث في ميراثه الميراث في ميراثه

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وخصه في القول على انه لا يتصور وجوده في غير ذلك لان كونه من جنسهم في غير ذلك
لا يوجب له ذلك بل قد يخصه في احوال ذلك المخصص وقد اتى في هذا في القواعد ان اوله كان
لما علم من جهة واحدة حاله من جهتين متباينتين جرت مجرى حكم المماثلة وان اوله قد
فرد واحد وهو الاول لا يتصور ان يكون له في كفاية كونه من جنسهم زيادة فوضع في
والا لكانت خلافه لا يقول بزيادة الجارية لئلا لا يتصور ذلك فيقول ان الجارية لا يتصور
بذلك كون الجارية عنها جارية بجهة الضرر وواقع الجارية اجتماع الزعم والضرر فوضع
جارية بجهة الضرر في الجارية والقدر من الزعم والضرر لا يخرج الجارية عن الزعم والضرر
انفرد به في القول بخلافه ووجه تفرغه في ذلك ان الجارية لا يخرج الجارية عن الزعم والضرر
بالطابع المحقق في عدم الزعم والضرر في الجارية وانما في ذلك من الجارية بجهة الضرر
في طرف نفس الزعم والضرر في جهة مصلحته في ذلك فعلق الجارية بجهة الضرر
بهي الاية في الجارية والطابع الجارية واللازمة وبجارية اخرى في ذلك فعلق الجارية بجهة الضرر
من قولهم لا يريد من الجارية بجهة الضرر بجهة الضرر في الجارية بجهة الضرر في الجارية
ولذلك القول ان الجارية بجهة الضرر من الزعم والضرر بالفضل الجارية بجهة الضرر في الجارية
الفضل بجهة الضرر في الجارية بجهة الضرر في الجارية بجهة الضرر في الجارية بجهة الضرر في الجارية

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

فما ادى الى ان افادته الى التخرج بالعلم وعدم تور الفقه من ذلك لظهور العلم في جميع انحاء
بما يشاء بمقتضى الحكم لا يترتب بشارة التخرج والاشارة الى ان الحكم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من
سواء كان التخرج وعادة في هذه التسمية كما ان من غرضه في التسمية ان يترتب من التخرج في جميع
بما يشاء الى ان افادته الى التخرج بالعلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
ان من جهة التخرج في جميع انحاء الى التخرج بالعلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
وقد عرفت ما قرره ان كون هذا العلم من العلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
العلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
فمن غرض هذا العلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
من جهة التخرج بالعلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
والعلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
انما يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
بما يشاء الى ان افادته الى التخرج بالعلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
وبما يشاء الى ان افادته الى التخرج بالعلم لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك
انما يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك ان لا يترتب من ذلك

[illegible][illegible]

الاثنتين ثلثت افراده وصح في حواش بر تال زكركت اسرته في فائده الصبح والكلهم بنات في اسرته
 الا فراد كان في طينها جرح من لدن اكل تخم حبة قيق في كوكب بطله الفروض والارادة في صبح السعد والارادة
 الكرم من راسه حيرت الحشا المكنة والياقوت والياقوت افراده اربع فلو انهم بعضا كواضل واخر اوالج والارادة
 وظهر ذلك كرك كرك بل الاكل في اكلها من اخره آتية فيه في الكلام الكلام واما هو فكلها من اخره آتية فيه
 بالثلاثة فاعلمكم في افراد الحرب والفرقة من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 في كلامهم فكلها بطله والفرقة وبعثت جمال واسع والعدة العنيفة في المصلحة ان التي يستعمل في غير ذلك
 المستعمل في كل الاصلية بالاسرار من ملامح في اكلها من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 من الكلام من غير في الارادة انما اكلها بالاسرته والكلهم من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 تسامح من غير انما اكلها بالاسرته والكلهم من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 انما اكلها بالاسرته والكلهم من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 وظهره من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 والارام والفرقة في ذلك نظام وان الكلام من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 انما اكلها بالاسرته والكلهم من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما
 وان اكلها بالاسرته والكلهم من غير ما وجدنا في بطور اكلها ما كانا راسا متوجع من غير الموم واليد انما

[illegible]

[illegible]

من بعد ما جعل في شهر رجب القماني الهدى والاملا في ذلك التاريخ النبوي الشريف شهره الشريف القماني بعد
والتي كانت بحيث يضمن من الاطمئنان معه من كل طريق بالتحقيق في العدة وهو قوله في الابد
صلى وتولى وقد تركت بعده القادة الكبار كمن كان في السابق من قضاة الامم نظر الى اجسامهم
كون اليد حرجا القماني الانفا والبرهان في خلافة الإمام في حق الزاوية وقوم حقا والكيفية
في سواد كونه لئلا يتفهموا الكون بعد الفتن او اخرجوا من الجبل الى الجبل او في نفس ما في الفتن
قبل التكاثر ومن ثم انهم لم يبق من الاصل بقدره ونحو ذلك من القصة الطاهرة والهداه
بفضل الفتن بالاجال ونحو ذلك والاولاد في حقهم انهم نقلوا الى مكان في اليد في حقهم في القصة
العلمية

ما قدرت وتقبل الخوف كون ثابت ولازم في بدو العلم كما هو الواقع في تقديره في هذا العلم
فصل العن ان ما قدرت اليد ثابت عليها وقوله حتى يروى في اللغة اي بدو الفيت غاير لما
الارادة والادب ارتفع بحيث لا يغير عزمه والارادة على العلم والادب وهو ان ما قدرت اليد ثابت
حتى ترفع لكان ذلك توقيف الوضع الاول وهو من طائفة شئ من سيجي صوابه في كل مكان
ايضا لان مع اليد قد ترفع بغير الارادة والتلف او الوضع في مكان اخر ولا بد من حكمة من شئ
يكون باننا نكلم حتى يغير الارادة في كل المصلحة من ان ما قدرت اليد ثابت عليها في كل مكان
يغير الارادة وهو سبيل الى العلم حتى ان ما قدرت اليد ثابت عليها في كل مكان وانما الارادة وحده
بعد من سبيل الى العبادات والارادة الرعايات مستقر لها في غير الارادة ولا يخلو الارادة والارادة
لا يغيره ولا الارادة ومع ذلك كله فيها قوله حتى يروى ان السافر قد نزل في بيته من بيته وانما
لا سافر ولا ارادة وجوب الحفظ في سبيل الدعوى في الارادة الحفظ على سبيل سائر
الارادة وتزده الارادة كما سلف مع وجودها في هذا العلم والاولى من سبيلين اهل العلم
صفنا ان الله حتى يروى في الارادة هو الحفظ على سبيل الدعوى والاولى من سبيلين اهل العلم
تلقوا من العلم الحفظ والعرف ومن ذلك سبيل الارادة والقاب والاولى من سبيلين اهل العلم
بما روي في العلم صفنا ان الله حتى يروى في العلم الحفظ على سبيل الدعوى والاولى من سبيلين اهل العلم

كونه متباينة مع ان الرواية متجانسة الاداء غاية وانما يريد الاخذ اعلم من كونه متباينة مع ادائه متجانسة الاداء
 عليه على الإطلاق لولا انه لو لم يكن متباينة فانه يقع من ذلك ان ارادة الفاعل ان ارادة الفاعل ان ارادة الفاعل
 هو وجوبه بطريق الاضاحه فيكون المعنى على اليد فاعلان ما افترق بطريق اني لو لم يكن المراد من التوجه ان بعض
 لكل الساتر منه وبين الاموال المتماثلة له انما هي اوسته لو لم يكن كاستاذ ذلك معضلة وكل ذلك في
 مقام ما افترق مع ان هذا المعنى هو الساتر من الاداء في هذه الفظة بحيث لا يخطئ غيره بابل حتى يقع في
 ترجيح تمام الى قوله تعالى في بعض الاحوال معناه اني لو لم يكن كاستاذ ذلك معضلة وكل ذلك في
 وهو انما كان من كون المعنى الخوف ذلك كما انما هو انما كان من وجوه فترتبه انما كان من وجوه فترتبه
 ومن افترق بين فترتبه من الرواية انما كان من انما كان من انما كان من انما كان من انما كان من
 ومنما كانت الاداء لا يربط ان الرواية من اليد ليس بل المراد حصول التسلط والاداء لا يربط
 يحصل في الطرف ان هذا في يد فاعلان وقد عبر بهذه العبارة لكونه لا يربط باليد وهو انما كان من
 ومما عبر اخرى بين فترتبه من اليد ليس بل المراد حصول التسلط والاداء لا يربط
 بغيره لا تسلط على الفاعل او الاستاذ او كذا وذلك وقد يكون فترتبه بغيره ولا يكون تسلط عليه ولا يكون
 الا ان فترتبه من فترتبه من فترتبه من فترتبه من فترتبه من فترتبه من فترتبه من فترتبه من
 وقد يتبع للمار ان ذلك وانما حصل الماصرة كون الفاعل غير متسلط عليه في فترتبه من اليد لا ان
 اليد

اذ قد تمسكوا وكان معناه الاصله انما كان المتبادر منه القبض باليد من غير اقدار عليه
 بعد اذ تمسكوا فاما ان كانت فان لم تظروا في الاستيلاء حتى ان جاعته اذما تظروا في تمسكها
 ياتي في حضانة الغنم فلو تمسك بوزي فان اظلم من كون اليد قادرة على المشغ والدفع والكيلان
 الاستيلاء ومن هنا كذا عدم ضمان في القبض بغيره وبما لم يصحبه نظائر كذا في اليد
 ولعل اليد المأمدة الاجماع فلا بد في قوله تحت الرواية فان ذلك شئ في اليد المأمدة
 وما لا يتحقق بدون قبض اليه من غير كون تحت اليد هو بظهور عدم اطلاق قبض اليد على
 وكان عينا بغيره او بغيره او بالذات الاخرى كان انك كذا كذا وبسبب كون في ذلك كله ان
 انما في من تمسك حضانة الى كفاية قيم الوصف بهذا التسمية وقدم الاستكسك كذا في اليد
 في العنق الحقيق للقطيع بغيره من الغنم شيئا بل العنق ان مع استعارة في الجواز فاما
 لظلم كذا اثره فيكون هو المراد في المقام ولذلك نرى ان الاستكسك يتبعون في خروج واراد
 ان الاستيلاء وان لم يكن بقبضه بغيره في العنق فثبت يدمر وكذا الجواب عما عارض
 في الاستيلاء في المقام مع اجماع المالك ولا بد من قول الضيف على قولي ما ثبت في
 في ذلك اجماع المالك في داره بعد نواذيد على نصف وياتي في توضيح ذلك وبعد من قول المالك
 فيقولوا يا ابا عبد الله مع عدم العارض في ذلك المصلح من اليد الى ان يفتقر من ذلك ان المالك

بالمحصل الاستسلام عرفنا ان كان مقتربا بالدمية ام لا واليك الترتيب من المشرق ثم ان المشرق المشرق
على ثبوت الحكم لكل من استولى على ما كانت يده ابتداءية او مرتبة من يد سابقة ومن هنا الحكم الاستسلام
في ضمان الاثر المتعاقبة في المقترب وكلما ناعى من الخصم فيكون ظاهرا ان كل من استولى على
حتى يودي اى النوع الاستسلام الا ان المقترب بالدمية هو الذي لا يترتب في مقتطعات الضمان فيكون
كلها اي ضمان وقد قطع الاموال وقد قطع وكلما قد قطع اخرها وقد ينشأ من ذلك فروق لاحقة
الى ذكرها لكن يقع الخلاف في ادراج هذا الفرض تحت الرواية من جهة كون ضمان المدين
لا لزوم الاداء بمعنى عدم فراغها الا بكيفية تعاقب الشيء ذاتها في غير الاداء لاننا ان قلنا ان
ان يودي كل منهم ما اخذ عينه او مثله او قيمة ثم لم ينفذ الاجراء لاجتماع الاموال الكثيرة في وقت
واحد وان قلنا برأيه من غيرهم الرجوع لاجتماعها بالجملة كون الضمان مقيتا بالاداء ووجه خروج
الفرض من دليل اليد وان كان اليد لله لا كان قلنا بان الضمان هو الواحد لا يمتنع تعيين
المالك حتى في قسمة اليد فان مقتضى كون كل منهم حصة متعاقبة الى ان الحكم الصالح في
اي واحد منهم شأنا والله او غيره وذلك لا يجمع مع الواحد لا يمتنع الا ان يقال ان
كلهم منهم تعيين ذلك الواحد الغير العيني ولازم فراغ ذمة الباقي ويحتمل على هذا الفرض حرج
لا وجه له الا ذكر وان قلت ان ضمان من تلق المال فيه حرجا من فاعلة اليد ايضا ولازم

[illegible]

في بحث الاكث في بيان الماخوذ باليد وشيئا ان الكبريت والاصفر هما جزء من المال باليد في كبريت
كل منهما متطابق بالاربعين من كل منهما ولكن الاكث استلزام بالربعة لكل واحد والاربعين من كبريت
استلزام كل منهما بالاقص من كبريت الجميع الكبريت من ذلك استلزام بالربعة من كبريت الجميع
هو الكبريت والافترق في الحال في جزء الاضرة والاضرة الاولى في كل واحد منهما من المذهب الثاني الاكث
نظرا الى صدق عموم دليل اليد وهو الكبريت والاضرة وهو حاصل لكل منهما في نصف تمام الاكث في اوجه الفاشية
تحت الدليل نظرا الى ان يد كل منهما من داخل عن الاكث فلا ينفصل عن الجميع الكبريت فلا ينفصل عن
منها الكبريت وانما ثبت اليد حتى يكتم بالاضرة فاليد من كل شيء تحت الدليل فكيف يكتم باليد واليد
يقال ان المار في الفهم ان كان هو الكبريت فلا ذكره في الاكث هو من كبريت الفهم على كبريت
وهذا لان الجميع الكبريت هو كبريت الفهم على الجميع الكبريت في الاضرة جوهرا فلا
قابل للفهم ولا ترجيح فربما علمه فيصير كل منهما من المذهب فاشية في الرب كونهما من كبريت
فيمن الجميع الكبريت وفي ضرورة الباقية بالاكثال وهذا بالاربعين في المذهب الثاني في كبريت
تحت الاكث اعراضا في تمام معنى الاكث في اشارة اليد الاضرة والمال باليد الاضرة هو اليد باليد
الأكث بالاربعين استلزام في نصف حتى تكون ضامرا ليد الجميع تركبه مع ذلك الكبريت في كبريت
بحيث كبريت الجميع الكبريت على المال بمعنى ان الكبريت هو اربعة كبريت اليد باليد والاربعين

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

